

**EL EFECTO DE LA ADHESION RELIGIOSA Y LOS
PATRONES DE CONSUMO DE ALCOHOL ***

Por K-D. GORENC**, S. PEREDO, C. INFANTE, L. F. ABREU y R. PRADO

RESUMEN

En 1985, Beltrán⁸ sostuvo que toda religión trae consigo una ideología, la cual condiciona las actitudes de sus practicantes e influye en su comportamiento. Esto se demostró en el terreno empírico con respecto a los patrones de consumo de alcohol en una muestra aleatoria constituida por 714 probandos, que fueron medidos con el Test de Alcoholismo Munich (MALT).

SUMMARY

In 1985, Beltrán⁸ sustained that any religion carries with it an ideology, which conditionates its parishioners activities and influences their behavior. This was empirically demonstrated concerning the alcohol consume patterns in an aleatory sample of 714 persons tested whith the Munich Alcoholism Test (MALT).

PALABRAS-CLAVE: Religiones, alcoholismo, Test de Alcoholismo Munich.

KEY WORDS: Religions, alcoholism, Munich Alcoholism Test.

* Los resultados fueron presentados en la I Reunión Regional Caribe y Países Bolivarianos y XVI Congreso Nacional de Psiquiatría que se celebraron en la majestuosa ciudad de Lima del 25 al 30 de noviembre y 1º de diciembre de 1996.

** Universidad Nacional Autónoma de México, Facultad de Medicina, Secretaría de Planeación y Desarrollo Institucional: Edificio B, 1er. piso; 04510 Coyoacán, D.F., México. TelFax: (5)623-21-52; E-mail: klaus@servidor.unam.mx

INTRODUCCION

Cuando los primeros pobladores llegan a Tabasco (México), resultado de las migraciones, aprenden a vivir en armonía con el ecosistema enmarcado por la serpiente y el jaguar mágicos. Esta convivencia es interrumpida por la magia de los conquistadores, por lo cual ahora, en los libros de los números¹² sólo se cuentan cuántos habitantes son católicos, protestantes, judíos, no deístas y cuántos profesan otra religión. Este grupo de los otros, por definición, no incluye más a los del jaguar y la serpiente, los cuales, empero, quedan incluidos en los arquetipos⁵⁰ que no se cuentan pero que aún cuentan.

La magia olmeca y maya persisten: La Venta y Comalcalco. Lo opuesto se observa con la del conquistador, cuyos templos no resistieron el trópico húmedo, mientras que los otros aún miran al cielo. Los sacerdotes de los conquistadores no querían detenerse en estas tierras¹⁰, donde habían permanecido por siglos de los sacerdotes del jaguar y la serpiente.

Desde la colonia hasta la independencia, las acciones eclesiásticas en Tabasco quedaron a cargo de los franciscanos, dominicos y jesuitas, pero esas funciones fueron ejercidas muy irregularmente¹⁰. A esta situación, cabe agregar que los primeros sacerdotes que se asentaron en esta provincia, eran los peores que habían llegado entonces a la Nueva España, por la explotación a que sometían a los indígenas⁵⁴. El hecho de que en Tabasco no se establecieran nunca misiones franciscanas, agustinas ni jesuitas⁵⁴, se puede explicar por la postura del pueblo tabasqueño que no mostró demasiada oposición a la campaña antirreligiosa em-

prendida por el gobernador Tomás GARRIDO CANABAL en 1928^{10,13,82}. Este panorama provocó una laguna que, paulatinamente se ha llenado por diversas sectas derivadas del protestantismo ortodoxo luterano, fundamentalmente de origen norteamericano¹⁰. Han demostrado una tendencia hacia la expansión⁸², con un crecimiento gradual desde 1870 con la penetración de la secta conocida como iglesia adventista¹³. Esta orientación a protestantizar la observancia católica es una última forma de conquista espiritual⁶⁹, que al extender peligrosamente al vecino estado de Chiapas, inició un combate interreligiones para dominar el mercado del diezmo indígena.

Queda abierta la pregunta de si la presencia de las múltiples sectas es producto de una asociación azarosa o provocado, verbigracia, por el potencial energético de hidrocarburos que posee esta provincia, conocido desde finales del siglo pasado^{8,10}. En caso que sea contestada en forma afirmativa, se podría decir que estas sectas actúan como puntas de lanza en la infiltración o penetración a todos los niveles de la actividad social y política de Tabasco. Esto lleva a formular las siguientes preguntas: ¿cuál es su distribución, contrastándola con la de los católicos y no deístas?, ¿qué variables de la malla social las caracterizan? y ¿qué actitudes guardan frente a la bebida alcohólica en contraste con los católicos y los no deístas?

MATERIAL Y METODOS

Para ofrecer respuesta a esas preguntas, se entretajeron los datos provenientes de un levantamiento primario con uno secundario concernientes a un estudio epidemiológico en torno al consumo de etanol en el estado de Tabasco^{29,40,43,45,62}. No

obstante la orientación del estudio, fue factible, debido a que el indicador filiación religiosa había sido incluida en ambos levantamientos.

El análisis de la distribución de las religiones en los 17 municipios que conforman esta entidad federativa, se basó en los datos censales¹². Los números absolutos fueron relacionados con la constante de 1,000 habitantes, facilitando efectuar diversas asociaciones⁴⁶ entre las mismas variables, así como con las tasas brutas y específicas (población ≥ 20 años de edad) de la mortalidad general no violenta, violenta y cirrosis alcohólica^{28,33,46,70}, cuyas cifras fueron cedidas por el registro civil correspondiente. El límite de la edad inferior corresponde a las personas que fallecieron a consecuencia de una cirrosis facilitada por el consumo de alcohol, por lo que este parámetro marcó el levantamiento primario de datos.

Para clasificar las causas de muerte se utilizaron los parámetros de los registros oficiales^{14,15}. Considerando que los datos obtenidos mediante levantamientos secundarios son de confiabilidad dudosa⁴⁷, se sometieron a la técnica de test-retest^{28,46,76} con dos levantadores de datos independientes, obteniéndose para la mortalidad violenta, a partir de las cifras de la mortalidad general, un porcentaje de concordancia del 73% y para la cirrosis del 83%³³. Los porcentajes complementarios se extrajeron

debido a que eran casos dudosos, de acuerdo a las definiciones de las formas de mortalidad respectivas y expuestas en las Estadísticas Vitales de los Estados Unidos Mexicanos^{14,15}. Con esta reducción se pretendió mantener controlado el número de diagnósticos falsos-positivos, a pesar de un posible incremento de la variancia⁴⁶ ocasionado por la reducción del tamaño de las muestras.

El cuestionario denominado Exploración Factorial^{33,35} anexo al Test de Alcoholismo Munich^{16,19} previamente validado y confiabilizado en Tabasco^{29,40,43,45,62}, fueron utilizados en el levantamiento primario de datos. La Exploración Factorial contenía 45 indicadores de la malla social, entre los cuales se exploraba la adhesión religiosa de los 714 probandos seleccionados mediante la técnica de muestreo aleatorio denominado bola de nieve²⁰, lo que permitió establecer diferencias y asociaciones⁴⁶ entre ésta y las restantes 44 variables. Para poder llevar a cabo la generalización al estado de Tabasco, a partir del muestreo realizado en los municipios de Centla (con la tasa más alta de cirrosis alcohólica: 76.6) y Comalcalco (con una homóloga muy baja 17.2), se contrastaron, en este ejercicio, la distribución de las religiones en presencia de la estratificación del indicador sexo. Esto se demuestra, a nivel empírico⁸³, en los siguientes tres cuadros, donde se observa una similitud entre los porcentajes del Censo¹² y los de la muestra.

CUADRO 1

DISTRIBUCION DE LA FRECUENCIA DE LAS RELIGIONES POR SEXO EN LA POBLACION TOTAL Y EN LA MUESTRA TOTAL (POBLACION \geq 20 AÑOS DE EDAD)

a. Estado de Tabasco

RELIGION	SEXO	POBLACION TOTAL	%	%	MUESTRA TOTAL	%	%
		1062,961	100	100	714	100	100
	Masculino	543,793	100	50.3	358	100	50.1
	Femenino	528,168	100	49.7	356	100	49.9
CATOLICA		839,644	78.9	100	539	75.5	100
	Masculino	419,394	78.4	49.9	273	76.3	50.6
	Femenino	420,250	79.6	50.1	266	74.7	49.4
PROTESTANTE		129,792	12.2	100	147	20.6	100
	Masculino	62,988	11.8	48.5	67	18.7	45.6
	Femenino	66,804	12.6	51.5	80	22.5	54.4
NO DEISTA		74,560	7.0	100	28	3.9	100
	Masculino	43,046	8.4	57.7	18	5.0	64.3
	Femenino	31,514	5.9	42.3	10	2.8	35.7
OTRA(S)*		17,564	1.7				
	Masculino	8,642					
	Femenino	8,904					
JUDAICA		1,419	0.1				
	Masculino	723					
	Femenino	696					

* Se incluyen la siguientes religiones: islamismo, budismo, taoismo, sintoismo, confucionismo, brahmanismo, ortodoxa, etc.

b. Municipio de Comalcalco

RELIGION	SEXO	POBLACION TOTAL	%	%	MUESTRA TOTAL	%	%
		101,448	100	100	289	100	100
	Masculino	50,917	100	50.2	123	100	42.6
	Femenino	50,531	100	49.8	166	100	57.4
CATOLICA		75,532	74.5	100	215	74.4	100
	Masculino	37,672	73.9	49.8	93	75.6	43.3
	Femenino	37,860	74.9	50.2	122	73.5	56.7
PROTESTANTE		16,254	16.0	100	61	21.1	100
	Masculino	7,775	15.3	47.8	22	17.9	36.1
	Femenino	8,479	16.8	52.2	39	23.5	63.9
NO DEISTA		8,135	8.0	100	13	4.5	100
	Masculino	4,717	9.3	58.0	8	6.5	61.5
	Femenino	3,418	6.8	42.0	5	3.0	38.5
OTRA(S)*		1,450	1.4				
	Masculino	707					
	Femenino	743					
JUDAICA		77	0.07				
	Masculino	46					
	Femenino	31					

c. Municipio de Centla

RELIGION	SEXO	POBLACION TOTAL	%	%
		53,778	100	100
	Masculino	27,232	100	50.6
	Femenino	26,546	100	49.4
CATOLICA		43,577	81.0	100
	Masculino	21,918	80.0	50.3
	Femenino	21,659	81.6	49.7
PROTESTANTE		7,176	13.3	100
	Masculino	3,588	13.2	50
	Femenino	3,588	13.5	50
NO DEISTA		2,740	5.1	100
	Masculino	1,579	5.8	57.6
	Femenino	1,161	4.3	42.4
OTRA(S)*		220	0.4	
	Masculino	113		
	Femenino	107		
JUDAICA		65	0.1	
	Masculino	34		
	Femenino	31		

MUESTRA TOTAL	%	%
425	100	100
235	100	55.3
190	100	44.7
324	76.2	100
180	76.6	55.6
144	75.8	44.4
86	20.2	100
45	19.1	52.3
41	21.6	47.7
15	3.5	100
10	4.3	66.7
5	2.6	33.3

Debido a que no se supuso que las características de los indicadores de la malla social se ajustaban a la distribución normal y por el nivel de medición de éstos (nominal u ordinal), se emplearon para el análisis estadístico, procedimientos no paramétricos. Para examinar las diferencias de las frecuencias, se utilizó una prueba de significancia chi-cuadrado^{63,74,75}. La medición de las asociaciones para tablas 2*2 y r*k (tablas de r líneas por k columnas) se llevó a cabo con los coeficientes *phi* y *Cramer* respectivamente^{68,74,75}, controlando que las frecuencias esperadas fueran ≥ 10 casos por celdilla⁶³. Para distinguir la variancia dentro y entre las cuatro regiones que conforman Tabasco¹⁰, fue empleada la prueba de significancia de Kruskal y Wallis^{74,75}. La exploración de las tasas (de las religiones y de éstas, con las de la mortalidad) a través de la medición de las asociaciones entre los indicadores operacionalizados¹¹ como exógenos y endógenos, se utilizó el coeficiente de rango de Kendall^{74,75}. Respecto al nivel de

significancia que arrojaban las correlaciones y con base en el principio de la teoría de los conjuntos^{49,51,84}, se decidió considerar como una correlación significativa únicamente cuando $p \leq 0.001$, a pesar de que ello facilitaba incurrir en el error tipo dos o error β ^{22,74,75}. Esto se debió a que los coeficientes de correlación que se hallaban en el nivel $p \leq 0.01$, al ser elevados al cuadrado, mostraban un porcentaje muy reducido de la explicación del comportamiento de las variables operacionalizadas¹¹ como endógenas (sobreposición restringida entre las variables independientes y dependientes). Ello probablemente obedeciera a que los datos del levantamiento secundario de datos son de precisión desconocida⁴⁷. Para caracterizar el grupo de católicos, protestantes y no deístas con respecto a la edad, sexo y estado civil, se empleó el subprograma *breakdown*⁶⁴, mediante el cual es factible obtener las medidas de la variabilidad de un número dado de variables independientes. El análisis se consolidó bajo el amparo del paquete estadístico *en-*

latado reconocido con las siglas *SPSS* (*Statistical Package for the Social Sciences*) versión 5.0 para *Unix* instalado en un equipo *Sun Sparc (Solaris 2.2)* dispuesto en la Dirección de Cómputo para la Administración Académica de la Universidad Nacional Autónoma de México. Para los lectores interesados en la verificación de los resultados, la base correspondiente puede ser solicitada en forma gratuita.

RESULTADOS

Examen de los datos logrados mediante el levantamiento secundario

El 52.9% de los municipios mostró tanto para la religión católica como la protestante, una tasa más elevada que la calculada

para todo el estado de Tabasco. Esto mismo ocurre, pero en el 35.3% con sujetos no deístas y aquellos que profesan otra religión (islamismo, budismo, taoísmo, sintoísmo, confucionismo, brahmanismo, ortodoxa, etc)¹². En un porcentaje aún más bajo de los municipios (29.4%) se halla la religión judaica. Los que están adheridos a otras religiones y a la judía tienen una restringida representatividad: 1.7% y 0.1% respectivamente, en contraste con las restantes religiones (cfr. Cuadro 1). Al ser evaluadas las diferencias entre los municipios que presentaron tasas por arriba y por abajo de la tasa global del estado de Tabasco, todas mostraron diferencias significativas (el cálculo de la religión judaica no se realizó, ya que la frecuencia esperada fue <10, con un grado de libertad^{63,74,75}.

CUADRO 2

RELIGIONES	MUNICIPIOS CON LA MAYOR TASA	MUNICIPIOS CON LA MENOR TASA	X ²	SIGNIFICANCIA (1 GRADO DE LIBERTAD)
CATOLICA	860.1	707.7	7.4	0.01
PROTESTANTE	160.0	80.2	26.7	0.001
NO DEISTAS	110.1	41.8	30.8	0.001
OTRAS	39.3	24.1	19.2	0.01
JUDAICA	2.9	0.6		

Después de ofrecer este panorama general de la distribución de las frecuencias transformadas en medidas de resumen^{28,46,70}, fue necesario observar el comportamiento de los municipios con las tasas por arriba de la global dentro de un nivel menor de estratificación: las regiones. Por ejemplo, la región de los ríos está casi saturada, a excepción del municipio de Balancán por la religión católica y el municipio de Zapata tiene la tasa más elevada; es

decir, éste podría considerarse como el valuarte del catolicismo. El 42.9% de los municipios que integran la región de la Chontalpa también se peculiariza por tasas elevadas y el segundo lugar, después de Zapata, está ocupado por el municipio de Nacajuca. El representante de la región de la sierra es el municipio de Macuspana, que se sitúa en el quinto lugar en la ordenación por rangos⁴⁸. Mientras que a la región del centro, donde está ubicada la ciudad capital

de este estado de la República Mexicana, Villahermosa, con una tasa de 871.2 por cada 1000 habitantes, le corresponde el cuarto lugar.

Considerando la segunda columna del tercer cuadro, ésta se encuentra ocupada por el 71.4% de los municipios que integran la región de la Chontalpa. De éstos, sólo el municipio de Paraíso mostró una tasa elevada de católicos, mientras que los restantes municipios (Cárdenas, Comalcalco, Huimanguillo y Cunduacán) tenían una tasa menor a la global para el estado de

Tabasco y de éstos, el municipio de Cárdenas ocupa el segundo lugar, después del municipio de Jalapa, el cual junto con el de Tacotalpa se halla entre los tres primeros lugares. El protestantismo corresponde al 50% de los municipios de la región de la sierra y casi 3/4 partes de la Chontalpa, extendiéndose al 40% de la región de los ríos, de la cual únicamente el municipio de Centla es también un fuerte asiento del catolicismo, mientras que el municipio de Balancán, aunque ocupa el noveno lugar, arrojó, en la primera columna del siguiente cuadro, una tasa inferior a la de este estado sureño:

CUADRO 3

DISTRIBUCION DE LAS TASAS BRUTAS (1000 HABITANTES) DE LAS RELIGIONES TANTO MAYORES COMO MENORES A LAS REGISTRADAS PARA EL ESTADO DE TABASCO ORDENADAS POR RANGO

CATOLICA		PROTESTANTE EVANGELICA		NO DEISTA		OTRA		JUDAICA	
MUNICIPIOS	TASA	MUNICIPIOS	TASA	MUNICIPIOS	TASA	MUNICIPIOS	TASA	MUNICIPIOS	TASA
ZAPATA	922.8	JALAPA ¹	190.4	CUNDUACAN ³	181.3	TEAPA ²	48.6	CUNDUACAN ³	4.5
NACAJUCA ¹	915.4	CARDENAS ³	182.5	HUIMANGUILLO ³	132.7	HUIMANGUILLO ³	31.4	TACOTALPA ²	4.4
JONUTA ¹	885.1	TACOTALPA ²	165.2	TEAPA ²	103.0	CUNDUACAN ³	28.9	HUIMANGUILLO ³	2.6
CENTRO	871.2	COMALCALCO ³	160.2	CARDENAS ³	93.5	TACOTALPA ²	28.1	TEAPA ²	2.1
MACUSPANA ²	861.1	HUIMANGUILLO ³	159.0	COMALCALCO ³	80.1	CARDENAS ³	24.6	CARDENA ³	2.0
JALPA ³	851.1	CUNDUACAN ³	152.2	BALANCAN ¹	72.3	BALANCAN ¹	18.8	TABASCO	1.3
PARAISO	827.7	PARAISO ³	150.5	TABASCO	70.1	TABASCO	16.5	JALAPA ³	1.2
TENOSIQUE ¹	815.4	CENTLA ¹	133.4	TENOSIQUE ¹	68.9	TENOSIQUE ¹	15.0	CENTLA ¹	1.1
CENTLA ¹	810.3	BALANCAN ¹	122.9	TACOTALPA ²	58.6	COMALCALCO ³	14.4	JONUTA ¹	1.0
TABASCO	789.9	TABASCO	122.1	CENTLA ¹	51.0	JONUTA ¹	14.2	BALANCAN ¹	0.9
BALANCAN ¹	778.1	TEAPA ²	116.1	JALPA ³	50.9	JALPA ³	12.8	COMALCALCO ³	0.7
JALAPA ³	761.9	TENOSIQUE ¹	100.1	JONUTA ¹	48.3	CENTRO	10.7	JALPA ³	0.7
COMALCALCO ³	744.5	MACUSPANA ²	86.8	JALAPA ³	41.7	MACUSPANA ²	10.2	CENTRO	0.5
TACOTALPA ²	743.4	JALPA ³	84.3	MACUSPANA ²	41.3	ZAPATA ¹	7.1	ZAPATA ¹	0.4
TEAPA ²	729.9	CENTRO	80.1	ZAPATA ¹	41.1	PARAISO ³	4.9	MACUSPANA ²	0.4
CARDENAS ³	697.2	JONUTA ¹	51.1	CENTRO	37.2	JALAPA ³	4.6	PARAISO ³	0.3
HUIMANGUILLO ³	674.0	NACAJUCA ³	46.0	NACAJUCA ³	34.3	CENTLA ¹	4.0	NACAJUCA ³	0.2
CUNDUACAN ³	633.1	ZAPATA ¹	28.4	PARAISO ³	16.3	NACAJUCA ³	3.9	TENOSIQUE ¹	0.2

¹Región de los ríos; ²Región de la sierra; ³Región de la Chontalpa

El municipio de Teapa había mostrado las tasas bajas de católicos y protestantes, ocupando el tercer lugar entre los municipios con tasas altas de no deístas junto con un 57% de los municipios de la Chontalpa, que también tenían una alta tasa de protestantismo. De éstos, el municipio de Cunduacán concierne al primer lugar. El municipio de Balancán, como representante de la región de los ríos, ocupa el último lugar, pero también tiene una tasa elevada de protestantismo. Contrario a lo observado con los protestantes y los no deístas, la región del Centro exhibe las tasas respectivas por debajo de la global.

Las religiones contenidas en el rubro de las otras, están representadas en las tres regiones, a excepción también de la del Centro, que contiene a la capital: Villahermosa. Estas religiones ocupan el 42.8% de la región de la Chontalpa, así como un municipio de la región de la sierra: Teapa y otro más proveniente de la de los ríos: Balancán. Este, es un municipio peculiar, ya que contiene tasas elevadas de protestantes, no deístas y aquéllos adheridos a las otras religiones; sin embargo, esta medida de resumen^{28,46,70} con respecto a los católi-

cos es baja. Lo opuesto se observa en el 41.2% del total de los 17 municipios (Zapata, Nacajuca, Jonuta, Centro Macuspana, Jalpa y Tenosique), que únicamente favorecen con tasas altas a la religión católica.

La religión judaica tiene su asiento en la región de la sierra (50%) y en la de la Chontalpa (42.8%). Los expresado puede sintetizarse con el auspicio del siguiente cuadro, donde la religión católica correlaciona en forma alta ($p \leq 0.001$), pero con signo negativo (inversamente proporcional) con las demás religiones y con los no deístas, mientras que la protestante se asocia ($p \leq 0.01$) con aquellos municipios que exhiben altas tasas de no deístas (cinco de los seis municipios) y de la religión judaica (cuatro de los cinco municipios). Los no deístas correlacionan fuertemente con los judíos y menos, pero aún en forma significativa, con los adheridos a las otras religiones; las cuales, a su vez se presenta una elevada asociación con la judaica. La siguiente tabla indica claramente que los municipios católicos, se mezclan poco con los miembros de otras religiones y los no deístas:

CUADRO 4

INTERCORRELACIONES DE LAS RELIGIONES EN EL ESTADO DE TABASCO

RELIGIONES	1	2	3	4	5
1 CATOLICA	1.00	-.83 ($p \leq 0.001$)	-.85 ($p \leq 0.001$)	-.74 ($p \leq 0.001$)	-.82 ($p \leq 0.001$)
2 PROTESTANTE/EVANGELICA		1.00	.49 ($p \leq 0.01$)	.35	.62 ($p \leq 0.01$)
3 NO DEISTA			1.00	.49 ($p \leq 0.01$)	.73 ($p \leq 0.001$)
4 OTRAS(S)				1.00	.70 ($p \leq 0.001$)
					1.00

Con estos resultados se podría concluir que, por ejemplo, la región de la Chontalpa es protestante o que la de los ríos es católica, pero esta afirmación es errónea cuando se analizan las tasas calculadas para cada una de las regiones y esto pro-

blemente se deba al fenómeno de la compensación de las tasas; verbigracia, en la región de la Chontalpa, los no deístas ocupan la tasa más alta (municipio de Cunduacán) y la más baja (municipio de Paraíso):

CUADRO 5

DISTRIBUCION DE LAS TASAS BRUTAS DE LAS RELIGIONES (1000 HABITANTES) EN RELACION A LAS CUATRO REGIONES QUE CONFORMAN EL ESTADO DE TABASCO

REGIONES	MUNICIPIOS	CATOLICA	PROTESTANTE	RELIGIONES NO DEISTA	OTRA(S)	JUDAICA
REGION DE LOS RIOS	BALANCAN CENTLA ZAPATA JONUTA TENOSIQUE	824.4	104.7	58.6	11.4	0.8
REGION DE LA SIERRA	JALAPA MACUSPANA TACOTALPA TEAPA	806.3	119.2	54.4	18.6	1.5
REGION DE LA CHONTALPA	CARDENAS COMALCALCO CUNDUACAN HUMANGUILLO JALPA NACAJUCA PARAISO	731.1	150.5	94.2	22.3	1.9
REGION DEL CENTRO	VILLAHERMOSA	871.2	80.1	37.2	10.7	0.5

El contenido de este cuadro se sintetiza en el siguiente, donde se examina las diferencias dentro y entre las regiones:

CUADRO 6

RELIGIONES	DENTRO DE LAS REGIONES		ENTRE DE LAS REGIONES	
	H	SIGNIFICANCIA (2 GRADO DE LIBERTAD)	H	SIGNIFICANCIA (2 GRADO DE LIBERTAD)
CATOLICA	2.69	0.05	2.68	0.05
PROTESTANTE	3.04	0.05	3.03	0.05
NO DEISTAS	.352	0.05	.351	0.05
OTRAS	.443	0.05	.442	0.05
JUDAICA	2.61	0.05	2.60	0.05

Considerando las tasas brutas y específicas de la mortalidad como variables dependientes e independientes los componentes de las religiones y los no deístas, no se hallaron correlaciones en el nivel de $p \leq 0.01$. La matriz de $8 \times 5^{2,53}$ sólo ofreció tres asociaciones positivas: áreas con ele-

vado componente de otras religiones se relaciona tanto con la tasa bruta como con la específica de la mortalidad violenta y áreas con elevado componente de personas adheridas a la religión judaica correlaciona con la tasa específica de cirrosis alcohólica:

CUADRO 7

CORRELACIONES ENTRE EL COMPONENTE DE RELIGIONES EN LA POBLACION TABASQUEÑA Y LAS TASAS BRUTAS Y ESPECIFICAS DE LA MORTALIDAD GENERAL, NO VIOLENTA Y CIRROSOS ALCOHOLICA

TASA	RELIGIONES				
	CATOLICA	PROTESTANTE	NO DEISTA	OTRA(S)	JUDAICA
Tasa bruta de mortalidad general	.0833	-.0333	-.1167	-.1667	-.0167
Tasa específica de mortalidad general	.0333	-.0500	-.1333	-.2167	.0333
Tasa bruta de mortalidad no violenta	-.0667	-.0833	-.0667	-.2167	.0000
Tasa específica de mortalidad no violenta	.1000	-.0500	-.1667	-.2833	.0000
Tasa bruta de mortalidad violenta	-.2500	.2000	.1833	.3000*	.1500
Tasa específica de mortalidad violenta	-.2333	.2167	.2333	.3833*	.1667
Tasa bruta de cirrosis alcohólica	-.1833	.0333	.0833	.0333	.2833
Tasa específica de cirrosis alcohólica	-.2333	.0833	1.333	.0500	.3333*

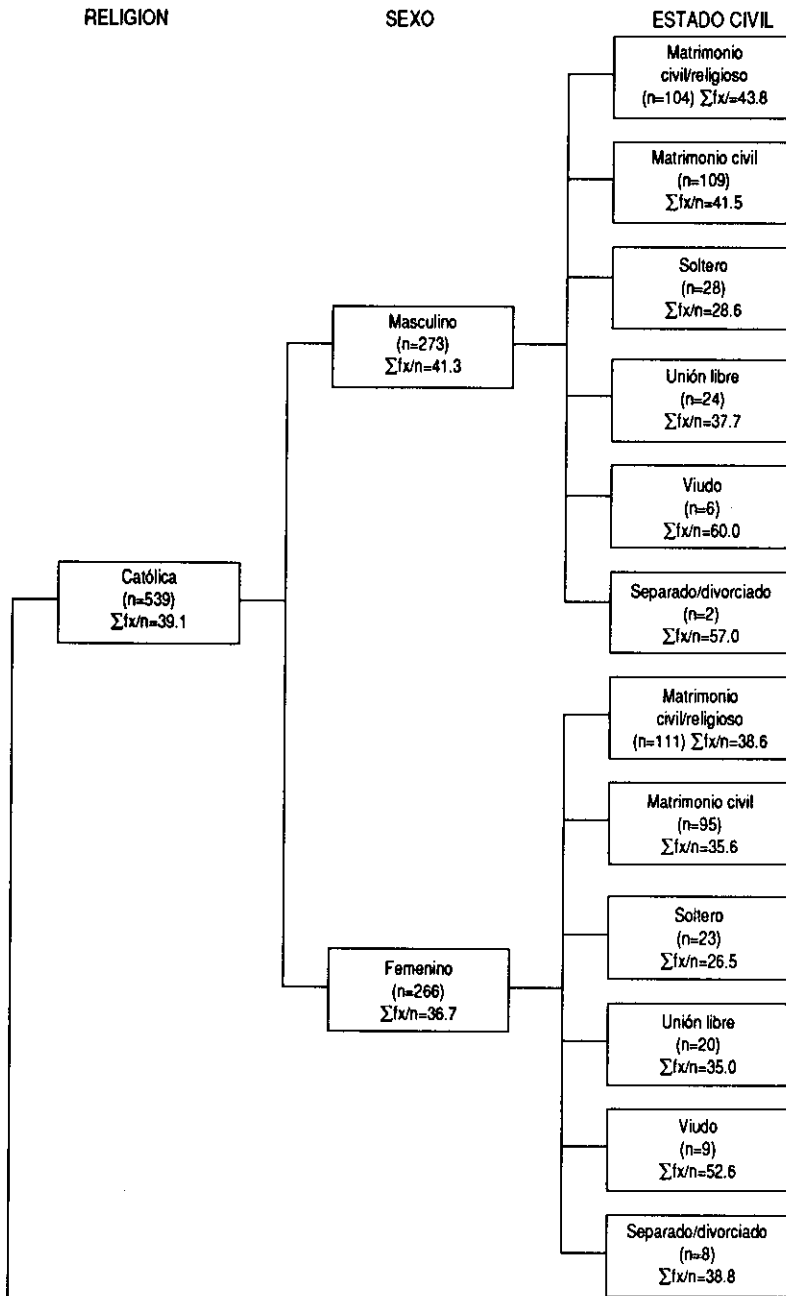
* $p \leq 0.05$

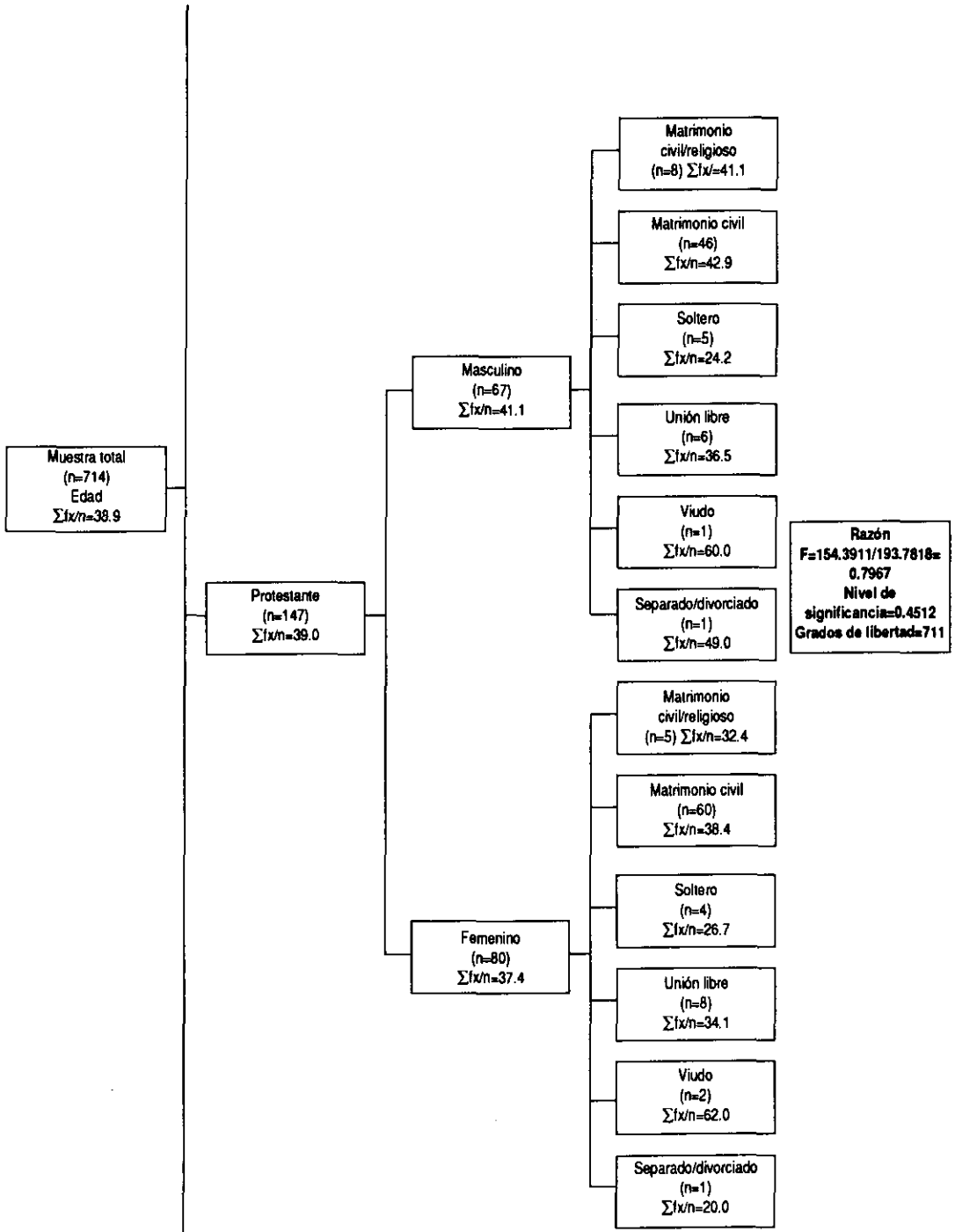
Análisis de los datos logrados con el apoyo del levantamiento primario

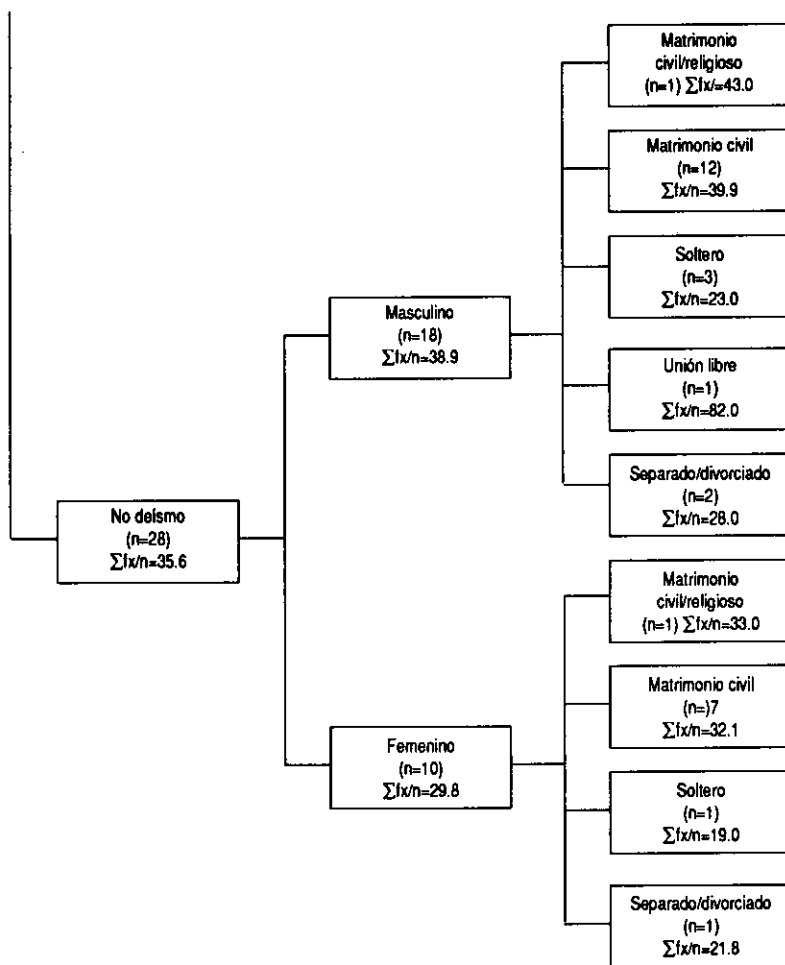
Al demostrarse en el cuadro 1 (a,b,c), que tanto la muestra total, como las dos submuestras concernientes a los municipios que registraron una baja y elevada tasa de mortalidad por cirrosis alcohólica, Comalcalco y Centla respectivamente, representa bien al universo de donde fueron extraídos^{28,46}, toca ahora, previo al formal

ofrecimiento de las pruebas con respecto al alcance que tiene la adhesión o no a alguna religión con el consumo de bebidas etílicas, exhibir si existe sesgo dentro y entre las submuestras estratificadas por religión, sexo, estado civil y edad. Esto es, establecer si son comparables; en caso contrario, la dirección de la refutación de las hipótesis nulas implícitas en las pruebas que serán presentadas, estarían viciadas: Confiar es bueno, pero controlar es mejor⁷⁷:

CUADRO 8
VARIABILIDAD DE LA EDAD EN PRESENCIA DE LA RELIGION, SEXO Y ESTADO CIVIL







Considerando que la edad es la única variable numérica para la cual la media es un medida razonable de tendencia central, siendo además factible extraer la desviación estándar, la variancia y la suma total^{28,46}, fue operacionalizada¹¹ como variable endógena, mientras que las variables restantes, al no alcanzar los requerimientos mínimos de medición, fungieron como variables exógenas. Se determinó la edad para cada categoría de religión y de los deístas, hallándose que católicos y protestantes

presentaron un promedio de edad similar al de la muestra total, mientras que este promedio fue menor en los no deístas; sin embargo, estas tres categorías se mantuvieron dentro de la tercera década de la vida. Este resultado probablemente se deba a que el límite inferior de la muestra fue de 20 años de edad, que corresponde a la edad mínima encontrada en el levantamiento secundario de datos concerniente a la mortalidad por cirrosis alcohólica³³. En lo que respecta a la variabilidad de la edad en

presencia del sexo, ésta fue semejante entre los hombres católicos y protestantes y menor en los hombres no deístas; esta distribución también reflejó en las mujeres. Hasta este momento del análisis, se han observado oscilaciones de la edad en relación con la religión y la población identificada como no deísta. Al incluir en el examen al estado civil, se observó, conforme a lo esperado, que la edad más baja cargó en la categoría de soltero y la más alta en la de viudo, a excepción del grupo de los no deístas, donde esta última categoría no estuvo presente, la unión libre arrojó el promedio más elevado. Al contrastar las categorías de estado civil por sexo y religión se aseguró a nivel estadístico un sesgo a favor (o en contra) del grupo conformado por la baja edad de

los no deístas, también conocidos como herejes^{55,56}, inconversos⁸² o gentiles⁸². Entonces, el efecto se debería registrar como un bajo porcentaje en las categorías diagnósticas de afectados. Lo opuesto se ofrecerá como prueba en los cuadro 11 y 12.

El 75.5% del total de la muestra (n=714) eran católicos, 20.6% protestantes y el restante 3.9% no estaba vinculado a ninguna agrupación religiosa, tanto las otras religiones como la judaica no estuvieron representadas. Al relacionar las dos religiones y la población no deísta con los indicadores de la malla social, se hallaron las siguientes diferencias y/o asociaciones significativas, que fueron resumidas en el siguiente cuadro:

CUADRO 9

INDICADORES DE LA MALLA SOCIAL	χ^2 (2 GRADOS DE LIBERTAD)	COEFICIENTE V. DE CRAMER
El sexo se distribuye casi homogéneamente (50%) en cada una de las religiones	3.52	.0722
El 70.1% de los protestantes carecen de alumbrado público, mientras que la mitad de los católicos y los no deístas están en la misma situación.	8.56*	.10884
Cerca del 60% de católicos, protestantes y no deístas cuentan con un centro de salud	0.31	.02081
El $\leq 50\%$ de católicos, protestantes y no deístas tienen vigilancia	3.86	.07354
No se encontró una diferencia entre los católicos, protestantes y no deístas que usan leña y otros energéticos (gas, electricidad o petróleo)	3.02	.06493
La mayoría de los católicos y protestantes no posee luz eléctrica dentro de sus hogares, mientras que el 64% de los no deístas sí cuenta con este servicio.	11.75**	.12831

* $p \leq 0.05$ ** $p \leq 0.01$

Unicamente fue factible examinar el 13.6% del total de los indicadores contemplados para medir el efecto de la adhesión religiosa y sobre las posibles consecuencias del consumo de bebidas etílicas. Esto es resultado de que este ejercicio no estaba directamente vinculado con un proyecto explícito acerca del impacto de la religión en el consumo de etanol, lo que ocasionó que las celdillas de los cuadros mostraran una carga <10 de la frecuencia esperada^{63,74,75}, a pesar de someter las diversas estratificaciones de los indicadores de la malla social a recodificaciones, de acuerdo a lo establecido por SIEGEL^{74,75}; por ello, la distribución de las frecuencias no fue interpretada.

No se registraron asociaciones significativas entre las religiones y los no deístas y las seis variables examinadas. Considerando las variables alumbrado público y luz eléctrica dentro de la casa como indicadores de bienestar social, se podría interpretar que el protestantismo estaría

ligado en cierto grado (no medido) con la pobreza, que apoyaría el resultado de que los no deístas cuentan con el servicio de luz eléctrica; por lo cual, se explica la leve asociación (no significativa) de .12831 entre estas dos variables.

Los resultados previamente expuestos contemplaban a personas católicas, protestantes y no deístas, se mantuvieron a estos últimos controlados, intentando con la disminución de las celdillas incrementar el contenido. Con esta exclusión, se logró aumentar el número de observaciones a 63.6%. El siguiente cuadro exhibe nuevamente que los protestantes poseen limitaciones en los indicadores de bienestar social, pero ninguno de éstos ofrecieron asociaciones significativas con alguna de las dos religiones. De estos coeficientes, sólo se logra rescatar uno, que tiende a unir protestantes con una elevada tasa de crecimiento demográfico (nacimientos) y se refleja en el número de sujetos <18 años, con los que conviven:

CUADRO 10

INDICADORES DE LA MALLA SOCIAL	X ² (1 GL) (2 GL)	COEFICIENTE PH1 (2x2)	COEFICIENTE V. DE CRAMER
La distribución del sexo entre las dos religiones fue similar	0.99	.04162	
Mientras que el 50.8% de los católicos tienen de 1-5 hijos, el 51% de los protestantes tienen \geq 6 hijos	15.49***		.15026
Las calles sin asfalto es la característica común entre los protestantes y católicos	2.99	.07090	
La mayor parte de los protestantes (70%) no cuentan con alumbrado público, mientras que el 42.3 de los católicos sí tienen este servicio	6.87**	.10375	
La mayoría de los católicos (17.8%) cuentan con preparatorias	10.72**		.12502
Tanto católicos (59%) como protestantes (57%) cuentan con centros de salud	0.18	.02012	
La mayoría de los católicos (79%) como los protestantes (84%) no cuentan con hospitales	1.61	.05298	
El 50% de los católicos y protestantes no tienen vigilancia	1.40	.04885	
En relación a la lejanía o cercanía de los expendios de bebidas entre católicos y protestantes no existen diferencias significativas, lo cual también se observa en relación a los expendios de bebidas alcohólicas clandestinas	3.69		.07337
	1.59		.04824
El 29% de los católicos poseen televisor blanco y negro y el 82% de los protestantes no poseen aparatos de televisión	7.37**	.10768	
Sólo el 30% de los protestantes tienen paredes de tabique, mientras que el 40% de los católicos tienen paredes con ese material	9.66**		.11868
No existe diferencia significativa entre católicos y protestantes en relación a los materiales utilizados para techar sus casas	4.14		.07747
La mayoría de los católicos (70%) y de los protestantes (74%) tienen piso de cemento	0.87	.03959	
Tanto protestantes como católicos (62% y 59% respectivamente) sólo tienen un cuarto, lo cual persiste también con el número de dormitorios disponibles (1 dormitorio en el 66% de los católicos y 68% de los protestante)	1.03	.03868	
Por arriba del 80%, tanto católicos como protestantes tienen cocinas y únicamente el 20% utilizan ese lugar también como dormitorio	0.01	.00847	
	0.62	.03482	
La mitad de los católicos y protestantes utilizan leña para cocinar	0.91	.04015	
Las 3/4 partes de los católicos y protestantes tienen baño	1.28	.04718	
Sólo un 10% de los integrantes de ambas religiones tienen agua corriente en sus hogares y el 15% poseen agua entubada dentro de sus casas y más del 80% no cuentan con tubería de drenaje	0.00	.00253	
	0.15	.02039	
	0.12	.01812	
De los católicos el 46% tienen luz eléctrica y el 66% de los protestantes carecen de este servicio	6.68**	.10231	
Una cuarta parte de los protestantes conviven con 6-9 personas \leq 18 años en sus casas, el 16% de los católicos se encuentran en las mismas circunstancias	15.02 (6gl)*		.14802
Tanto el 8.2% de los protestantes como el 4.1% de los católicos han trabajado para Petróleos Mexicanos	3.26	.07694	
La mayor parte de los católicos (92%) y protestantes (94%) afirmaron no tener hijos ilegítimos	0.41	.03136	
El 10% de los católicos y protestantes tienen antecedentes penales	0.00	.00172	

* $p \leq 0.05$ ** $p \leq 0.01$ *** $p \leq 0.001$

Tanto para el total de la muestra, como para ambos municipios (Centla y Comalcalco), los protestantes alojaron el mayor porcentaje de personas diagnosticadas como no alcohólicas con el Test de Alcoholismo Munich, previamente validado y confia-

bilizado en México^{29,40,43,45,62}, Ecuador^{23,27,44,66,67}, Perú^{39,41,42,44,57}, Chile^{44,78} y recientemente en Bolivia⁴⁴. En cambio, los no deístas tienen graves problemas con el consumo de etanol, mientras que los católicos presentan una imagen en espejo con la

población adherida a las diversas sectas derivadas del protestantismo, que se plas-

ma en el siguiente cuadro, siempre dos grados de libertad^{48,63,68,74,75}.

CUADRO 11

DISTRIBUCION DEL DIAGNOSTICO DE ALCOHOLISMO EN RELACION A LAS DIFERENTES RELIGIONES (EN PORCENTAJES)

a. Estado de Tabasco (n=714)

	CATOLICA	PROTESTANTE	NO DEISTA
NO ALCOHOLISMO	66.8	85.0	57.1
ALCOHOLISMO	33.2	15.0	42.9

χ^2	20.7; ≤ 0.001
COEFICIENTE V. CRAMER	.17038

b. Municipio de Comalcalco (n=289)

	CATOLICA	PROTESTANTE	NO DEISTA
NO ALCOHOLISMO	79.5	93.4	61.5
ALCOHOLISMO	20.5	6.6	38.5

χ^2	9.8; $p \leq 0.01$
COEFICIENTE V. CRAMER	.18126

c. Municipio de Centla (n=425)

	CATOLICA	PROTESTANTE	NO DEISTA
NO ALCOHOLISMO	58.3	79.1	53.3
ALCOHOLISMO	41.7	20.9	46.7

χ^2	12.9; $p \leq 0.01$
COEFICIENTE V. CRAMER	.17481

Siguiendo el principio de que a mayor estratificación de las variables, mayor precisión en la medición u observación⁴⁶, en el siguiente cuadro se incluyó el diagnóstico de sospecha de alcoholismo, observándose

en los incisos a y c que los protestantes exhiben un elevado porcentaje: 10.2 y 14.0 respectivamente, con cuatro grados de libertad^{48,63,68,74,75}.

CUADRO 12

DISTRIBUCION DEL DIAGNOSTICO DE ALCOHOLISMO Y SOSPECHA DE ALCOHOLISMO EN RELACION A LAS DIFERENTES RELIGIONES (EN PORCENTAJES)

a. Estado de Tabasco (n=714)

	CATOLICA	PROTESTANTE	NO DEISTA
NO ALCOHOLISMO	56.4	74.8	50.0
SOSPECHA DE ALCOHOLISMO	10.4	10.2	7.1
ALCOHOLISMO	33.2	15.0	42.9

χ^2	21.8; $p \leq 0.001$
COEFICIENTE V. CRAMER	.12368

b. Municipio de Comalcalco (n=289)

	CATOLICA	PROTESTANTE	NO DEISTA
NO ALCOHOLISMO	72.1	88.5	53.8
SOSPECHA DE ALCOHOLISMO	7.4	4.9	7.7
ALCOHOLISMO	20.5	6.6	38.5

χ^2	10.9; $p \leq 0.05$
COEFICIENTE V. CRAMER	.13782

c. Municipio de Centla (n=425)

	CATOLICA	PROTESTANTE	NO DEISTA
NO ALCOHOLISMO	46.0	65.1	46.7
SOSPECHA DE ALCOHOLISMO	12.3	14.0	6.7
ALCOHOLISMO	41.7	20.9	46.7

χ^2	13.6; $p \leq 0.01$
COEFICIENTE V. CRAMER	.12685

En los dos últimos cuadros no se presentaron asociaciones significativas entre las religiones y los no deístas y el alcoholismo.

CONCLUSION

Se esperaba que la descripción de la distribución de las frecuencias mostrara municipios con alta y baja influencia por alguna religión y los no deístas, lo que no se

logró demostrar. Esto se podría deber a que en el Censo¹² las religiones únicamente fueron clasificadas con respecto al sexo, omitiendo variables importantes como la edad, que podría haber incluido en la distribución de las religiones en los municipios, considerando que el 57.9% de la población tabasqueña tienen menos de 19 años de edad y este porcentaje podría favorecer el sesgo. El Censo¹² tampoco consideró en el levantamiento de datos variables de la

ocupación de sacerdote o pastor en relación con el número de templos, lo que podría influir en la preferencia religiosa. Aunado a esto, el Censo¹² no midió la adhesión de las personas a determinado culto, ya que existe una diferencia cualitativa entre pertenecer únicamente a la religión católica o el seguimiento de los lineamientos de ésta; es decir, medir el grado de dependencia y participación. También podría indicar que la adhesión religiosa es una variable muy grande, denominada de confusión^{28,46,61}, ya que oculta, en el caso del estado de Tabasco, los pesos que tienen las actitudes arquetípicas⁵⁰ frente a las bebidas alcohólicas en los mayas-chontales (municipio de Centla) y los inmigrantes nahuas (municipio de Comalcalco), convertidos⁸² o no a cualquiera de las religiones en pugna por el mercado, en correspondencia al esquema cultura-criterio propuesto por BALES⁵. Verbigracia, GORENC³⁵ demostró que el primer grupo étnico mencionado probablemente presentó un perfil de cultura permisiva con distorsión funcional relacionado con un criterio utilitario, que se traduce en una tasa elevada de alcohólicos, mientras que el segundo, representa a una cultura permisiva con un consumo ritual y estos dos componentes se vinculan con un bajo riesgo de etilismo. Esta clasificación se sostuvo por la diferencia observada entre las etnias con respecto a los indicadores indirectos y directos; es decir, por cada nahua que falleció por cirrosis alcohólica, 4.5 mayas-chontales murieron por este padecimiento. Validado y confiabilizado también el Test de Alcoholismo Munich en ambos grupos étnicos, se observó una razón similar; esto es, por cada alcohólico nahua, 4.9 fueron mayas-chontales. Estas diferencias podrían ser explicadas por la disimilitud detectada del control social de la esfera privada ejercido durante la época

previa a la civili(sifili)zación. En cambio, esta exploración pudo determinar que los protestantes carecen de variables que podrían denotar bienestar social, sin embargo, no se pudo asegurar a nivel estadístico, que la *pobreza* estuviera vinculada con el catolicismo y protestantismo. Sobre todo para este último, lo observado podría fungir como soporte empírico a lo reportado como proceso en aquellas comunidades donde han convertido a los católicos en presbiterianos en el estado de Tabasco¹³, en evangélicos en el estado de Chiapas^{8,69}, en una comunidad totonaca en el estado de Puebla²¹, en el Estado de México⁶ (provincia situada alrededor de la ciudad capital de México), en el Perú, Ecuador y Brasil⁸².

En relación con el alcoholismo, los protestantes arrojaron un bajo porcentaje de alcohólicos, pero éste se incrementó al contemplar la categoría de sospecha de alcoholismo, que concuerda con lo observado en las regiones donde predominan las poblaciones protestantes puritanas-ascéticas. En éstos se reduce la ingesta alcohólica abierta, dejando paso al consumo dentro de círculos muy pequeños, presentándose entre los protestantes un mayor número de bebedores conflictivos y con pérdida de control, sin observarse una ingesta continua de bebidas étlicas, reflejando una actitud ambivalente frente a éstas^{18,19}. Este resultado podría reflejar que los protestantes viven en un nivel moral más elevado, al aceptar a la Biblia como una regla de fe y práctica⁸², ya que éstos se distinguen de los católicos por su conducta. Evitan tomar bebidas alcohólicas y no participan del sistema de cargos, ni en las frecuentes fiestas religiosas²¹; asimismo, sus comunidades se caracterizan por haber sustituido las estructuras anteriores por su simbólica ética, prohibiendo la venta de bebidas

etflicas e imponiendo sanciones para quienes las venden y consumen⁶, violando las leyes vigentes. En este punto sería importante indagar la adhesión religiosa de los expendedores legales e ilegales de bebidas alcohólicas en las comunidades católicas. El sesgo reportado en el cuadro 8, señala, en el estado de Tabasco, que a menor edad, existe menor riesgo de adhesión a alguna de las religiones; esto, independientemente de provenir de familias convertidas o no a alguna de las formas del cristianismo o a otras religiones.

Al aplicar el principio de que a mayor estratificación de las variables, mayor precisión en la medición u observación⁴⁶, se extrajo del diagnóstico de alcoholismo obtenido mediante el Test de Alcoholismo Munich, el de sospecha y con esta maniobra, fue factible concluir, al igual que BELTRÁN⁸, que efectivamente toda religión trae consigo una ideología, la cual condiciona las actitudes de sus practicantes e influye en su comportamiento. Esto es, en cualquier religión las reglas de conducta representa en sí un especial tipo de normas sociales, religiosas, derecho o cualquier otro sistema social, por lo que no solamente es la deformada teoría del mundo, sino de la práctica en 70% de la humanidad⁷², el complemento corresponde a los inconversos⁸² o herejes^{55,56} desde la perspectiva protestante o católica respectivamente.

El acondicionamiento dirigido por el pensamiento teológico conservador del cristianismo y su principal rama el catolicismo⁷² está estrechamente vinculado con lo manifestado en 1486 por los monjes dominicos KRAMER y SPRENGER^{55,56} en el más famoso libro sobre el control social: *Malleus maleficarum* o *El martillo de los brujos* con respecto a que una criatura puede ser modi-

ficada para mejor o para peor, y en verdad por el poder de Dios, y que sólo se hace para corregir o castigar. Por lo tanto, pensar y actuar fuera de estos lineamientos provocaban la ira de Dios a través de la ira de los representantes de la iglesia católica, que es ejemplificada, además, con la advertencia de que era preciso entender que extraer de un argumento particular uno universal es contrario a la razón, contraponiendo a la *escuela jónica* (600 a 600 a.d.n.e.) de conocer el mundo y el universo sin la hipótesis de un Dios y a través de la experimentación que posibilita elegir entre hipótesis contradictorias, facilitando el avance de la ciencia⁷³, reinaugurada por BACON en 1620 con la publicación de *Novum Organon* (*Nueva Lógica*)⁴ donde subrayó las bondades del método inductivo, mediante el cual se puede extraer de hechos (observaciones, registros) particulares una conclusión general, con la *escuela aristotélica*, contemplada en el *Organon* (*Lógica*) conjunto de 15 obras lógicas: el libro de las *Categorías*, el libro de la *Interpretación*, los dos libros de los *Primeros analíticos*, los dos libros de *Analíticos posteriores*, los ocho libros de los *Tópicos*, y el libro de los *Elencos sofísticos*⁴, donde se impone el método deductivo no sólo sobre el conocimiento católico del mundo, sino también del protestante, que exclama: ¡Libranos del *duende de la dialéctica*!⁶⁹. Actualmente la manipulación del catolicismo es a través de inculcar una serie de códigos éticos a los individuos, con los que deberán normar su conducta para alcanzar, según WEBER⁸¹ el ideal del *ser humano nuevo*, que corresponde a las grandes profecías del evangelio. Confirmándose esto, cuando WACKER⁷⁹ aún considera que todo proceder (pensamiento/conducta) debe estar únicamente enfocado al problema principal o del mundo y por ello, el problema del ser humano es el

problema de Dios, es decir, el problema del ser humano con Dios. Lo anterior se ejecuta, para continuar influyendo en la conducta, mediante mecanismos de desarrollo de una axiomática basada en no distinguir lo que pertenece a la iglesia o al mundo, esto es, la primera irrumpe en el segundo con nuevas formas de manipulación social, con apoyo de organizaciones religiosas ocultas, a las que actualmente se les conoce como organizaciones no gubernamentales (ONG)⁶⁵. Por ello, la vivencia religiosa tiene un nuevo motivo: la función comunitaria a través de la comunión con la totalidad, con el religarse al mundo, aquello que se expresa como religión tanto en ritos como en valoraciones de la vida, es asiento esencial del comportamiento humano⁷¹.

Las expresiones evangelizantes (manipulaciones) emanadas del Concilio de Trento (1545-1563) convocado para combatir la Reforma preparada por el humanista Erasmo de ROTTERDAM (1466-1536) y capitalizada por el monje agustino Martín LUTERO, quien en 1517 fijó en las puertas de la catedral de Wittenberg las 95 tesis en contra de la venta de indulgencias, fueron sustituidas por las de la segunda evangelización [manipulación del *Evangelii nuntiandi* (1975)], dirigida por el Concilio Vaticano II, que tiene en consideración los valores culturales de los pueblos que serán sometidos a este tipo de evangelización de la cultura, que se refiere a alcanzar y transformar con la fuerza del evangelio los criterios de juicio, los valores determinantes, los puntos de interés, las líneas de pensamiento, las fuentes inspiradoras y los modelos de vida de la humanidad, que dentro del terreno quechua corresponde al periodo denominado *renovación*, caracterizado por una serie de innovaciones en la catequesis (manipulación)^{58,59} y por la

creación de las llamadas *prelaturas* o nuevas circunscripciones eclesíásticas en las regiones más abandonadas de las antiguas diócesis concernientes también a los pueblos aymaras³ y guaraní⁶⁰. En esta pretendida *aculturalización* también convergen los protestantes⁶⁹, desconociendo ambas tendencias religiosas, que la religión por su propia cuenta nunca pudo ni puede ser la base del establecimiento y desarrollo de la cultura, sencillamente porque no es factible universalizar la pasión y crucifixión de su simulado⁷ mítico fundador⁷².

La evangelización de los protestantes muestra una viva y permanente preocupación de manipular por medio de la enseñanza de la lectura y escritura, ya que en ella advierten la posibilidad de que la feligresía asuma la responsabilidad de interpretar, sin la intermediación de terceros, los principios y las normas contenidos en los versículos innumerables de los libros sagrados. Ya que difundir y traducir la Biblia a los lenguajes corrientemente hablados son los instrumentos de salvación que con mayor constancia ponen en uso² en forma disciplinaria⁸² y este adoctrinamiento se puede inclusive llevar a cabo por correspondencia⁸² y actualmente hasta por *internet*.

Un poco a la manera de la *bona fides*, *mala fides*, *culpa*, *dolus* del derecho romano, que representa el *modelo de pensar* en todo ejercicio religioso, los frutos, se obtienen mediante una dirección metódica racional de toda la vida y no en virtud de acciones aisladas en conexión entre sí; esto, con el propósito de que el mundo permanezca como es hasta que vuelva el denominado *señor*. El individuo debe permanecer igualmente en su posición y en su profesión (*xhnols*), sumiso a la autoridad, a menos que la religión pida de él el pecado⁸⁰.

¿Con qué fin todas estas estrategias de manipulación? Únicamente, para ganar el mercado⁹ de las ofrendas⁸² de los clientes, depositadas en algún banco⁸² para encauzar, de las formas más variadas, el plan de Dios para los *hombres*⁸²: La salvación, la paz, la prosperidad, la salud, la felicidad pero sin enseñarles *todas las cosas*. Además de que estos servicios no son gratuitos y para ganarlos o retenerlos como clientes, WELD y MCGAVRAN⁸² les recomiendan que no deben de trabajar *solamente* para su diezmo y sus ofrendas.

Se demostró empíricamente⁸³, al intercalar un levantamiento secundario con un primario de datos, que ninguna de las religiones contrastadas accionan como vectores preventivos del alcoholismo que ocupa el segundo lugar en la lista de problemas de la salud pública mundial, simplemente porque no es un vicio, sino una enfermedad y corresponde a la medicina, a través de su rama la psiquiatría, advertir que hoy por hoy, el control es la abstinencia y ésta bajo el principio de la salud y no con base en algún precepto religioso.

ZUSAMMENFASSUNG

Beltrán⁸ behauptete 1985, dass jede Religion mit einer Weltanschauung verbunden ist, die wiederum die Einstellung deren Praktikanten bedingt und ihren Verhalten beeinflusst. Dieses wurde empirisch im Zusammenhang mit den Trinkverhalten einer Zufallsstichprobe (n=714), die mit dem Münchner Alkoholismustest gemessen wurde, bewiesen.

BIBLIOGRAFIA

1. ABBAGNANO, N. (1995): *Diccionario de Filosofía*. Fondo de Cultura Económica, México, D.F. -
2. AGUIRRE, G. (1981): "El Instituto Lingüístico de Verano", *América Indígena* 3:435-461.-
3. ALBO, X. (1992): "La experiencia religiosa aymara". *Rostrros Indios de Dios*. M.M. Marzal (Ed), Universidad Católica Boliviana, La Paz.-
4. BACON, F. (1982): *Escritos pedagógicos*. Universidad Nacional Autónoma de México, México, D.F. -
5. BALES, R.F. (1946): "Cultural differences in rates of alcoholism". *Q. J. Stud. Alcohol.* 6: 480-499.-
6. BASTIAN, J.P. (1981): *Desidencia religiosa en el campo mexicano*. Instituto Lingüístico de Verano, México, D.F.-
7. BAUDRILLARD, J. (1987): *Cultura y simulacro*. Editorial Kairos, Barcelona.-
8. BELTRÁN, J.E. (1985): *Petróleo y desarrollo*. Centro de Estudios e Investigación del Sureste, Villahermosa.-
9. BERGER, P. (1971): *El dosel sagrado*. Amortortu Editores, Buenos Aires.-
10. CAMPOS, J. & GONZALEZ, E. (1983): *Tabasco: Las voces de la naturaleza*. Consejo Editorial del Gobierno del estado de Tabasco, Villahermosa.-
11. CASTRO, L. & GORENC, K-D. (1996): "Una nota sobre la expansión lógica del trinomio planeación, operación y evaluación". *Extensiones* 1-2:94-99.-
12. CENSO GENERAL DE POBLACIÓN y VIVIENDA, 1980 (1983): Volumen 1, Tomo 27. Secretaría de Programación y Presupuesto, México, D.F.-
13. COPIA NO IDENTIFICADA (1984): Fotocopia ilegal proporcionada por un infiltrado, Villahermosa.-
14. Estadísticas Vitales de los Estados Unidos Mexicanos, 1974 (1976): Secretaría de Salubridad y Asistencia, México, D.F.-
15. ESTADÍSTICAS VITALES DE LOS ESTADOS UNIDOS MEXICANOS: COMPENDIO, 1977 (1981): Secretaría de Salubridad y Asistencia, México, D.F.-
16. FEUERLEIN, W., RINGER, C., KÜFNER, H. & ANTONS, K. (1977): "Diagnose des Alkoholismus: Der Münchner Alkoholismus-Test. Münchner". *Med. Woch.* 119: 1275 - 1282.-
17. FEUERLEIN, W., KÜFNER, H., RINGER, CH. & ANTONS, K. (1979): *Münchner Alkoholismus-Test*

- (MALT): *Manual*. Beltz Verlag, Weimheim.- 18. FEUERLEIN, W. (1982): *Alcoholismo: Abuso y dependencia*. Salvat Editores, Barcelona.- 19. FEUERLEIN, W. (1984): *Alkoholismus: Missbrauch und Abhängigkeit*. Thieme Verlag, Stuttgart.- 20. FRIEDRICH, J. (1981): *Methoden empirischer Sozialforschung*. Westdeutscher Verlag, Opladen.- 21. GARMA, C. (1981): *Protestantismo en una comunidad totonaca de Puebla. Un estudio político*. El Instituto Lingüístico de Verano, México, D.F.- 22. GOLDSTEIN, R. (1985): "Two types of statistical errors in employment discrimination cases". *Jurimet. J.* 2:32-47.- 23. GORENC, K-D., NADELSTICHER, A., PACURUCU, S. & FEUERLEIN, W. (1983): "Estudio epidemiológico del alcoholismo en Ecuador con el Test de Alcoholismo Munich (MALT)". *Bol. Est. Méd. Biol.* 7-8:391-416.- 24. GORENC, K-D., BRUNER, C.A., NADELSTICHER, et al. (1984): "A cross-cultural study: A comparison of German, Spanish and Ecuadorian alcoholics using the Munich Alcoholism Test". *Am. J. Drug Alcohol Abuse* 10: 429-446.- 25. GORENC, K-D., FEUERLEIN, W., NADELSTICHER, et al. (1985): "The alcoholism diagnosis with the Munich Alcoholism Test (MALT) in Ecuador: Comparison with the results of the German study". *Suchtgefahren* 2: 468-478.- 26. GORENC, K-D. & NADELSTICHER, A. (1985): "Comparison of drinking patterns among German, Spanish and Ecuadorian alcoholics". R.H. Andrews (Ed.), *Psychiatry*. Plenum Publications, New York.- 27. GORENC, K-D., PACURUCU, S., BRUNER, C.A. & NADELSTICHER, A. (1985): "Estudio comparativo de los patrones de ingestión etílica entre alcohólicos alemanes, españoles y ecuatorianos utilizando el Test de Alcoholismo Munich (comunicación corta)". *Memorias del III Congreso Iberoamericano sobre Alcohol y Alcoholismo*. S. Pacurucu (Ed.), Publicaciones CRA, Cuenca.- 28. GORENC, K-D., HERRERA, M.E. & REYNAGA, J. (1986): *Manual de diseños de investigación: Texto autoevaluativo*. Manual No. 3. Instituto Nacional de Ciencias Penales, México, D.F.- 29. GORENC, K-D., BELTRÁN, J.E., BRUNER, C.A. TURNBULL, B. (1987): "La prevalencia del alcoholismo y sospecha de alcoholismo en el estado de Tabasco". *Acta Med.* 90-91:25-47.- 31. GORENC, K-D. & BELTRÁN, J.E. (1987): "La Prueba de Alcoholismo Munich (MALT) para realizar dictámenes legales en el estado de Tabasco, México: Medidas de seguridad". *Memorias del I Congreso Nacional de Medicina Legal, Criminología y Criminalística*. M.A. Zurita (Ed), Procuraduría General de Justicia del Gobierno del estado de Tabasco, Villahermosa.- 32. GORENC, K-D., BRUNER, C.A. BELTRÁN, J.E. & TURNBULL, B. (1988): "El Test de Alcoholismo Munich (MALT) en el estado de Tabasco, México: Medidas de seguridad". *Rev. Mex. Psicol.* 2: 135-148.- 33. GORENC, K-D. & BELTRÁN, J.E. (1988): *El problema del alcoholismo en Tabasco*. Gobierno del estado de Tabasco, Villahermosa.- 34. GORENC, K-D. & PACURUCU, S. (1988): *Hacia una psiquiatría Latinoamericana: Catálogo de programas de fortalecimiento para la APAL y SAP*. *Revista de Neuro-Psiquiatría (Perú)*, 51, 149-159.- 35. GORENC, K-D. (1989): "Estudio transnético del alcoholismo: descendientes de los mayas-chontales e inmigrantes nahuas". *Uni. Cien.* 12:49-67.- 36. GORENC, K-D., ROMERO, G. & PACHECO, A. (1989): "Detección de la sospecha de alcoholismo y etilismo en los aspirantes para policía judicial mediante el Test de Alcoholismo Munich (MALT)". *Criminalia* 1-12:276-299.- 37. GORENC, K-D. (1989): "Simulacro de selección de aspirantes para policía judicial mediante el análisis discriminante: reporte técnico". *Rev. Mex. Jus.* 4:272-279.- 38. GORENC, K-D., VILLA, G., BRUNER, C.A., et al. (1990): "Estudio transhispano-americano del alcoholismo". *Rev. Latin. Psicol.* 1:83-108.- 39. GORENC, K-D & OBLITAS, L.A. (1990): "Estudio transcultural del alcoholismo: Alemania, España, Ecuador y México". *Psicología mexicana contemporánea*. L.A. Oblitas & K-D. Gorenc (Eds), Publicaciones de la Universidad Intercontinental, México, D.F.- 40. GORENC, K-D. & WELZ, R. (1991): "The alcoholism diagnosis with the Munich Alcoholism Test (MALT) in Mexico: Comparison with the results of the German study". *Sucht* 6:369-376.- 41. GORENC, K-D. & LLANOS, R. (1992): "Reanálisis del diagnóstico de alcoholismo en Perú: El Test de Alcoholismo Munich (MALT)". *Rev. Psicol. Pont. Uni. Cat. Perú* 1-2:3-39.- 42. GORENC, K-D. (1993): "Bases para construir la Prueba Diagnóstica de Alcoholismo Latinoamericana (PDAL)". *Rev. Neuro-Psiquiat.* 56:203-219.- 43. GORENC, K-D.,

- LLANOS, R., GORENC, K. & PEREDO, S. (1994): "Utilización del análisis discriminante en una comparación transcultural en el terreno del alcoholismo: Una nota técnica". *Rev. Psicoact. Inst. Peru. CEDRO* 12: 113-134.- 44. GORENC, K-D., OBLITAS, L.A. & PEREDO, S. (1997): *Alcoholismo, S.A. de C.V.* Universidad Intercontinental, México, D.F.- 45. GORENC, K-D & PEREDO, S. (1997): "Empirical evaluation of a heuristical model to isolate universal items to diagnose alcoholism". *Rev. Chil. Neuro-Psiquiat.* (aceptado para publicación).- 46. GORENC, K-D. & PEREDO, S. (1997): *Cultura científica básica.* Universidad Femenina del Sagrado Corazón, Lima.- 47. HÄFNER, H. (1978): "Einführung in der psychiatrischen Epidemiologie". *Psychiatrische Epidemiologie.* H. Häfner (Ed), Springer Verlag, Berlin.- 48. HASELOFF, O.W. & HOPPMANN, H.J. (1965): *Kleines Lehrbuch der Statistik.* Walter de Gruyter Verlag, Berlin.- 49. JOHNSON, R.A. & WICHERN, D.W. (1992) *Applied multivariate statistical analysis.* Prentice Hall, New Jersey.- 50. JUNG, C.G. (1979): *Der Mensch und seine Symbole.* Walter Verlag, Olten.- 51. KELLOGG, R.T. (1995): *Cognitive psychology.* Sage Publications, Thousand Oaks.- 52. KIM, J-O. & MUELLER, Ch. W. (1981): *Factor analysis.* Sage University Paper series on Quantitative Applications in the Social Sciences, series Nº 07-014. Sage Publications, Beverly Hills.- 53. KIM, J-O. & MUELLER, Ch. W. (1982): *Introduction of factor analysis.* Sage University Paper series on Quantitative Applications in the Social Sciences, series No. 07-013. Sage Publications, Beverly Hills.- 54. KIRSHNER, A.M. (1976): *Tomás Garrido Canabal y el Movimiento de las Camisas rojas.* Se-Setentas, número 267, México, D.F.- 55. KRAMER, H. & SPRENGER, J. (1489): *Malleus maleficarum.* Bayerische Staatsbibliothek, München (2º Inc. s.a. 836).- 56. KRAMER, H. & SPRENGER, J. (1975). *Malleus maleficarum.* Ediciones Orión, Buenos Aires.- 57. LLANOS, R., LÓPEZ, R., GÁLVEZ, J., & GRIEBENOW, W. (1986): *Validación del inventario MALT en una población de Lima metropolitana: Diagnóstico de alcoholismo.* Manuscrito no publicado, Lima.- 58. MARZAL, M.M. (1992). "Introducción". *Rostros indios de dios.* M.M. Marzal (Ed), Universidad Católica Boliviana, La Paz.- 59. MARZAL, M.M. (1992). "La experiencia religiosa quechua". *Rostros indios de dios.* M.M. Marzal (Ed), Universidad Católica Boliviana, La Paz.- 60. MELIA, (1992). "La experiencia religiosa guaraní". *Rostros indios de dios.* M.M. Marzal (Ed), Universidad Católica Boliviana, La Paz.- 61. MÉNDEZ, I. (1993): *Apuntes. Seminario de diseños experimentales I & II.* Facultad de Medicina, Universidad Nacional Autónoma de México., México, D.F.- 62. NAKAHODO, A. (1991): "Evaluación de instrumentos diagnósticos de alcoholismo y su posible aplicación en el trabajo pericial de México". Tesis para optar por el grado de maestro en criminalística. Instituto Nacional de Ciencias Penales, México, D.F.- 63. NESBITT, J.E. (1996): *Chis-square.* Manchester University Press, Manchester.- 64. NIE, N.H., HULL, C.H., JENKINS, J.G., et al. (1975): *Statistical Package for the Social Sciences.* McGraw-Hill, New York.- 65. OETTINGEN, VON, A. (1979): *Kirchliche Gemeinwesenarbeit - Konflikt und gesellschaftliche Strukturbildung.* Peter Lang, Frankfurt/Main.- 66. PACURUCU, S., GORENC, K-D., FEUERLEIN, W. & KÜFNER, H. (1980): "Verificación del diagnóstico del alcoholismo con el test MALT (Münchener-Alkoholismus-Test): estudio preliminar". *Rev. Fac. Cien. Méd.* 14: 45-66.- 67. PACURUCU, S., GORENC, K-D., NADELSTICHER, A. & FEUERLEIN, W. (1994): "El diagnóstico de alcoholismo con el MALT (Münchener Alkoholismus Test): Estudio de evaluación empírica". *Rev. Neuro-Psiquiat.* 57: 71-87.- 68. PADUA, J. (1975): *Paquete estadístico para las ciencias sociales (SPSS): Oferta & condiciones para su utilización e interpretación de resultados.* Cuadernos del Centro de Estudios Sociológicos No. 12. Colegio de México, México, D.F.- 69. PELLIZZI, F. (1981): "Misioneros y cargos: notas sobre identidad y aculturación en los altos de Chiapas", *América Indígena* 1:7-33.- 70. REYNAGA, J. (1985): *Evaluación epidemiológica de riesgos causados por agentes químicos ambientales.* Número 5. Organización Panamericana de la Salud, México, D.F.- 71. RIVERA, F. (1994): *Profanos y divinos.* Ediciones Libro Amigo, Lima.- 72. ROBLES, M. (1986): *Fuentes y mitos del cristianismo.* Universidad de Cuenca, Cuenca.- 73. SAGAN, C. (1982): *Cosmos.* Editorial Planeta, México,

- D.F.- 74. SIGGEL, S. (1976): *Nichtparametrische statistische Methoden*. Fachbuchhandlung für Psychologie Verlagsabteilung, Frankfurt/Main.- 75. SIGGEL, S. (1990): *Estadística no paramétrica aplicada a las ciencias de la conducta*. Editorial Trillas, México, D.F.- 76. SPECTOR, P.E. (1982): *Research designs*. Sage University Paper series on Quantitative Applications in the Social Sciences series 07-023. Sage Publications, Beverly-Hills.- 77. ULIANOV, V.I. (1964): *El estado y la revolución*. Editorial del Pueblo, Pekín.- 78. VICENTE, B., PIRAN, R., RIOSCO, P., et al. (1992): "Análisis comparativo de la validación del MALT". *Rev. Chil. Neuro-Psiquiat.* 30:221-226.- 79. WACKER, P. (1979): *Philosophische Lösungen menschlicher Lebensprobleme*. Peter Lang, Frankfurt/Main.- 80. WEBER, M. (1975): *Sociología de la religión*. Fondo de Cultura Económica, México, D.F.- 81. WEBER, W. (1983): *Transzendentales und innerweltliches Heil im Christentum Lateinamerikas und der Philippinen*. Peter Lang, Frankfurt/Main.- 82. WELD, W. & MOGAVRAN, D.A. (1973). *Principios del crecimiento de la iglesia*. William Care Library, South Pasadena.- 83. WELLENREUTHER, M. (1982): *Grundkurs: Empirische Forschungsmethoden*. Athenäum, Königstein/Ts.- 84. WOLF, F.M. (1986): *Meta-analysis*. Sage University Paper series on Quantitative Applications in the Sciences, series No. 07-059. Sage Publications, Newbury Park.-